

L'invocazione delle benedizioni divine sull'Inviato di Dio

«Non ti abbiamo inviato se non come una
misericordia verso i mondi».

Cor. 21:107

Sebbene non sia possibile affrontare in modo completo il tema dell'invocazione delle benedizioni divine sull'Inviato di Dio nel breve spazio di un articolo,¹ l'opportunità di trattare un tema così importante ci ha spinto ad affrontare un compito rimasto finora sostanzialmente disatteso nell'ambito della letteratura islamica italiana.²

Tale importanza deriva dal fatto che questa pratica, insieme alla lettura del Corano (*qirâ'a*), alla recitazione reiterata di particolari versetti coranici o di alcune formule (quali ad esempio e soprattutto *Lâ ilâha illâ Allâh*, "Non vi è divinità se non Iddio"), ed alla menzione ripetuta dei Nomi divini,³ è una delle principali forme islamiche della menzione o ricordo di Dio (*dhikr*).⁴

¹ La sua vastità e la sua profondità già in passato hanno richiesto interi e ponderosi volumi, tra i quali il più celebre è quello dell'Imâm Muhammad ibn Sulaymân al-Jazûlî (m. 1465) (cfr. la voce *Muhammad al-Jazuli*, http://en.wikipedia.org/wiki/Mohamed_El_Jazouli), autore del *Dalâ'il al-khayrât*, una raccolta di differenti formule di invocazione delle benedizioni divine sul Profeta, completata da un'antologia di tradizioni profetiche sul tema e da un'esposizione dei benefici connessi a questa pratica. Una traduzione inglese di questo testo è scaricabile gratuitamente dal web all'indirizzo <http://bewley.virtualave.net/dalail1.html>

² Fanno pregevole eccezione i due articoli di P. Urizzi, *L'Islam: un mondo in preghiera* e *La Via muhammadiana*.

³ In particolare, nei riti iniziatici si tratta spesso di recitare differenti combinazioni di alcune di queste forme che variano a seconda delle diverse Confraternite.

⁴ Le differenti forme sono sottilmente correlate tra loro a causa del loro comune principio (cfr. P. Urizzi, *Regalità e Califfato*, nn. 6-7, 2002-2003).

Essa merita dunque la massima considerazione, sia da parte dei credenti in generale, sia di chi desidera avvicinarsi a Dio in modo speciale, dal momento che, a partire da un preciso momento storico,⁵ appare perfino essere divenuta la forma di *dhikr* più eccellente.

La pratica dell'invocazione delle benedizioni divine sull'Inviato di Dio §, in lingua araba *al-salâtu 'alâ al-nabiyyi* (e talvolta, in forma abbreviata, *tasliya*), viene istituita da Dio nel Corano con il versetto 33:56:⁶ «*In verità Dio ed i Suoi Angeli pregano sul Profeta; oh voi che credete, invocate la preghiera su di lui e salutatelo con un saluto conveniente*».⁷

Questo versetto è di poco preceduto da un'altro (cfr. Cor. 33:53) nel quale Dio ordina ai credenti di onorare il Profeta e le sue spose, di rispettarlo, di agire nei suoi confronti con benevolenza e di evitare tutto ciò che può arrecare pregiudizio a lui o alle sue spose, le "Madri dei credenti". Ed in un versetto che gli è immediatamente successivo (cfr. Cor. 33:57) Dio mette invece in guardia coloro che arrecano un qualche torto al Profeta §.

Il contesto nel quale è calato il versetto 33:56 denota quindi la ferma Volontà divina di esaltare ed onorare il rango dell'Inviato di Dio e della sua Famiglia.⁸

È per questo che, sebbene i significati attribuiti dai commentatori ai termini *yusallûna* e *sallû*⁹ utilizzati da Dio nel versetto siano molteplici (il primo riferito a Se stesso ed agli angeli, il secondo in riferimento ai credenti), quello di esaltare e di onorare il Profeta è il significato principale

⁵ Questo momento coincide con la nascita della *Tarîqa Muhammadiyya*, sulla quale torneremo in seguito.

⁶ Secondo una fonte attendibile venne rivelato a Medina nella notte del Viaggio notturno (*isrâ'*), il 27 del mese di Rajab del secondo anno dell'Egira (Suyûtî, *Al-hirz al-manî'*, Cairo, p. 17). Secondo un'altra fonte, nel successivo mese di *Sha'bân*, ovvero alcuni giorni dopo. Cfr. Bin Asseddiq, *On the Benefits* [v. Bibliografia web]. In ogni caso, precede di poco la battaglia di Badr.

⁷ Preferiamo tradurre *taslîma* "con un saluto conveniente" in accordo con Bonelli, *Il Corano* e con A. Yusuf 'Ali, *The Holy Qur'an*, Tahir-ul-Qadri, *Greetings and salutations*, Rabbani & Hanif, *The Fiqh of Sending*, Bin Asseddiq, *On the Benefits* [per tutti, v. Bibliografia web] "in tutto/con ogni/con il dovuto rispetto", rispetto al più comune "con il saluto di pace" e simili.

⁸ Più avanti vedremo come questo richiamo alla Famiglia del Profeta abbia una notevole importanza.

⁹ I due termini hanno origine dalla medesima radice *S-L-W*.

ad essi attribuito da un buon numero di sapienti (*'ulamâ*). In un caso, Dio e gli angeli “pregano” direttamente sul Profeta (*yusallûna 'alâ al-nabiyyi*) “esaltandolo con il massimo onore” (*tashrîf bi-mazîd al-karâma*);¹⁰ nell'altro i credenti “invocano le benedizioni di Dio e la Pace sul Profeta §” (*sallû 'alayhi wa sallimu taslîman*).

L'onore che Dio rende al Suo Inviato con questo versetto è una caratteristica unica del Profeta Muhammad §. In uno studio che non possiamo evitare di citare per esteso, il dott. Al Hassan bin Asseddiq chiarisce magistralmente questa caratteristica: «Il versetto coranico 33:56 inizia con la particella nominale *inna* che esprime l'affermazione di un fatto generale e costante, ovvero la preghiera di Dio e dei Suoi angeli sul Profeta §, poiché il predicato di questa particella è un verbo al presente che possiede un aspetto ripetitivo. Del resto, l'impiego di questa particella è mirato sia ad una focalizzazione del predicato (pregare sul Profeta §) allo scopo di valorizzarlo, sia a rispondere ad una domanda ellittica, cioè quale spiegazione della causa di tutta la reverenza e di tutto l'onore di cui l'Inviato è fatto segno nei versetti precedenti. Questa onorificenza gli è giustamente dovuta perché Dio ed i Suoi angeli pregano per lui e tanto basta a renderlo degno di rispetto, riverenza e delle grazie delle quali Dio lo ha colmato. Il versetto stesso testimonia di questa onorificenza meglio di quanto qualsiasi eloquenza umana potrebbe mai esplicitare. A questo riguardo, nel suo libro intitolato *Al-shifâ*, Qâdî 'Iyâd ha scritto che questo versetto contiene più riverenza di ogni altro versetto coranico. Ne è riprova il fatto che i Compagni del Profeta §, secondo Ibn al-Mundhir, che si rifà ad Ibn Jarîr [Tabarî], si felicitarono con lui per l'onore che gli era stato accordato con questo particolare versetto, comportamento che essi non esprimevano in occasione delle altre rivelazioni, poiché avevano subito percepito appieno il significato e tutti i contrassegni di eccellenza che Dio vi aveva riposto. Fâkihânî ha detto: “Il versetto significa che Dio ed i Suoi angeli pregano tutto il tempo sul Profeta”, e proseguendo il suo ragionamento aggiunge: “L'umanità intera si potrebbe accontentare di una sola preghiera di Dio su di essa. Ancor meglio: se venisse chiesto ad un essere ragionevole di scegliere che tutte le buone azioni dell'umanità gli venissero ascritte sul registro delle azioni come retribuzione il giorno del Giudizio Finale, oppure che Dio preghi per lui una sola volta, egli non esiterebbe a scegliere la preghiera di

¹⁰ Cfr. Ismâ'îl Haqqî, *Tafsîr rûh al-bayân*, s.v. versetto 33:56.

Dio su di lui, mentre per il nostro Profeta questa preghiera viene compiuta da Dio e dagli angeli, per sovrappiù, eternamente”.¹¹

In merito a quest’ultimo punto, Sakhâwî afferma che nel versetto «la preghiera di Dio e dei Suoi angeli non è confinata né limitata sia nel tempo che nella quantità, essendo una pratica continuata. Perciò l’Inviato di Dio è e sarà continuamente un ricettacolo di preghiere da parte di Dio altissimo». ¹²

Sempre a Fâkihânî viene ascritta un’altra citazione che evidenzia come Dio, attraverso la Sua preghiera su di lui §, lo abbia eletto sugli altri profeti: «La preghiera di Dio sul Profeta è specifica di quest’ultimo, ad esclusione di tutti i suoi fratelli inviati. Infatti, nel Corano non v’è menzione di una preghiera di Dio su di un messaggero altri che il nostro e ciò prova che questa preghiera è proprio una caratteristica specificamente riservata all’ultimo degli inviati». ¹³

Un ulteriore argomento citato spesso in questo contesto, che qui riprendiamo sinteticamente da Ismâ‘il Haqqî, consiste nel fatto che l’onore e la riverenza mostrate al Profeta Muhammad sono di un grado superiore perfino a quello già straordinario mostrato ad Adamo: ¹⁴ nell’onorare il Profeta Muhammad §, Dio ha indicato Se stesso nell’atto di praticare la preghiera sul Profeta insieme agli angeli, mentre nel caso di Adamo ad onorarlo furono solamente gli angeli. ¹⁵

Queste argomentazioni, pur prestandosi anche a banali interpretazioni di carattere confessionale, sono meno superficiali di quanto non appaia a prima vista, e per comprenderle più a fondo è bene rapportarle alle dottrine relative al Califfato esoterico ed al Sigillo della Profezia, troppo complesse però per potervi accennare qui. ¹⁶

¹¹ Bin Assiddiq, *On the Benefits* [v. Bibliografia web]

¹² *Durood upon Rasulullah...* [v. Bibliografia web]

¹³ Cfr. Nabahânî, *L’invocation de grâce*, p. 50, il quale cita Sakhâwî.

¹⁴ «E quando dicemmo agli angeli: “Prosternatevi davanti ad Adamo”...» (Cor. 2:34); cfr. anche 7:11-12, 15:28-31, 17:61, 18:50, 20:116, 38:71-76.

¹⁵ Cfr. Ismâ‘il Haqqî, *Tafsîr rûh al-bayân*, s.v. versetto 33:56.

¹⁶ Per un approfondimento di questi argomenti si possono consultare: Ch.-A. Gilis, *Les sept étendards du Califat*, Paris, 1993; R. Guénon, «*Er-Rûh*», in *Considerazioni sull’esoterismo islamico e il taoismo*, Milano, 1993; (pseudo-)Ibn ‘Arabî, *La profession de Foi*, a c. di R. Deladrière, Paris, 1985, cap. II; Ibn ‘Arabî, *Fusûs al-hikam*, cap. XXVII (trad. it. a c. di T. Burckhardt, *La sapienza dei Profeti*, Roma, 1987, cap. XII); P. Urizzi *Regalità e Califfato*, in *Perennia Verba*, Rimini, 3 (1999), 4 (2000), 5 (2001), 6-7 (2002-2003).

Per quanto attiene alle implicazioni operative, in base all'analisi della struttura grammaticale del versetto in questione i sapienti sono unanimi nell'affermare che sancisce un obbligo per tutti i credenti, mentre divergono in merito a quale sia l'azione minima necessaria per soddisfarlo.¹⁷ Benché qualcuno abbia affermato che questa consista nell'invocare le benedizioni "almeno una volta nella vita", la posizione più autorevole condivide l'opinione che corrisponda ad "almeno la prima volta" ogniqualvolta il Profeta viene menzionato in un discorso, e "almeno una volta all'inizio di ogni assemblea".¹⁸

L'attenzione maggiore viene però focalizzata dalle notevoli qualità e quantità delle ricompense che Dio ha promesso a coloro che invocano le benedizioni divine sul Profeta §, esplicitate in diverse tradizioni profetiche.

I detti profetici che esortano a praticare la *tasliya* sono numerosi e molti giuristi vi han dedicato intere opere dove li hanno ampiamente commentati per evidenziarne l'interesse. Nel *Jalâ' al-afhâm* Ibn al Qayyim al-Jawziyya ne ha classificati circa centocinquanta, riportati da quarantadue differenti Compagni del Profeta §, senza contare i detti ai quali viene attribuito un grado minore di autenticità.¹⁹ E buona parte dei detti profetici verte proprio sul bene conseguito grazie alla *tasliya*.

'Abdallâh ibn Talha ha trasmesso il seguente *hadîth qudsî*: «Un giorno l'Inviato di Dio giunse da noi con il volto gioioso e gli dicemmo: "In verità scorgiamo la felicità sul tuo volto!". Disse §: "In verità, l'Angelo [Gabriele] è venuto da me e ha detto: 'O Muhammad, in verità il tuo Signore – che sia esaltato e magnificato – ha detto: – Non sei compiaciuto del fatto che nessuno prega (*yusalli*) su di te senza che Io preghi su di lui dieci volte e che nessuno ti saluta [con l'augurio di pace] senza che Io lo saluti dieci volte?'».²⁰

¹⁷ Non si tratta qui di un volgare "mercanteggiare al ribasso", bensì di estendere al più ampio numero di credenti la possibilità di beneficiare dei favori connessi all'invocazione ed al contempo di evitare loro la minaccia che incombe su chi la omette.

¹⁸ Cfr. Nawawi, *Al-maqasid...*, e Ibn Assiddiq, *Des vertus de prier...* [v. Bibliografia web].

¹⁹ Cfr. Bin Asseddiq, *On the Benefits* [v. Bibliografia web].

²⁰ Nasâ'î, *Sunan*. Cfr. Ibn Arabi (a c. M. Vâlsan), *La Niche des Lumières*, Paris, 1983, p. 114. Di questo *hadîth* esistono diverse varianti riportate da altri autori di raccolte.

Parallelamente al versetto coranico che ne istituisce la pratica, questo detto divinamente ispirato ne stabilisce una prima immensa ricompensa: il servo ottiene di attirare su di sé, decuplicata, la preghiera di Dio ed il suo augurio di pace. Ma che c'è di meglio della preghiera di Dio sul Suo servo?²¹

Questo compenso viene confermato dal Profeta in altre tradizioni dal medesimo contenuto: «Chi prega su di me una volta, Iddio prega su di lui dieci volte»²² ...ed una versione aggiunge: «... gli vengono cancellati dieci misfatti e viene innalzato di dieci gradi».²³ Ed anche il Profeta restituisce il saluto: «Nessuno mi rivolgerà l'augurio di pace senza che Iddio mi restituisca lo spirito affinché gli renda l'augurio di pace».²⁴

L'Inviato di Dio ha detto: «Quando sentite l'appello alla *salât* pronunciatene le parole, e quindi pregate su di me, perchè chi recita una preghiera su di me, Iddio ne lo benedice dieci volte; pregate quindi Iddio che mi doni la *wasîla*:²⁵ è questa una stazione in Paradiso che non s'addice che a uno solo dei servi di Dio: e sperate che sia io quello: e per chi chiederà per me la *wasîla* si schiuderà l'intercessione».²⁶ Questa tradizione aggiunge la promessa di un'altra ricompensa, quella dell'intercessione del Profeta nel Giorno della Risurrezione, grazie alla quale si ottiene il perdono che consente l'accesso al Paradiso. In quella che segue viene specificata una particolare invocazione molto popolare e praticata: «Quando qualcuno ode la chiamata alla *salât* ed invoca: “O Dio, Signore di questa perfetta chiamata e di questa preghiera che sta per essere compiuta, dona a Muhammad la *wasîla*²⁷ e l'eccellenza, ed elevalo alla Stazione lodata che gli hai promesso”, avrà la mia intercessione nel Giorno della Risurrezione».²⁸

Ma la ricompensa che forse tocca più da vicino il cuore del musulmano è la vicinanza al Profeta nel Giorno della Risurrezione. Il Profeta ha detto:

²¹ La preghiera di Dio e dei Suoi Angeli sui credenti è ciò che li trae dalle tenebre alla luce (cfr. Cor. 33:43).

²² Muslim, *Sahîh*, Abû Dawûd, *Sunan*, Tirmidhî, *Sunan*, e Nasâ'î, *Sunan*.

²³ Ahmad, *Musnad*, e Nasâ'î *Sunan*.

²⁴ Abû Dawûd, *Sunan*, e Ahmad, *Musnad*.

²⁵ «La nostra preghiera sull'Inviato di Dio non ha il valore di un'intercessione da parte nostra, poiché i nostri simili non possono intercedere per lui. Tuttavia, Dio ci ha ordinato di ringraziare chi si è mostrato buono verso di noi e ci ha reso dei favori». Cfr. Nabahânî, *L'invocation de grace*, p. 59.

²⁶ Muslim, *Sahîh*.

²⁷ La *wasîla* (la “mediazione”) designa qui un alto grado del Paradiso in prossimità del Trono divino.

²⁸ Bukhârî, *Sahîh*.

«Colui che mi sarà più vicino nel Giorno della Risurrezione sarà colui che avrà fatto più preghiere su di me».²⁹ La *tasliya*, infatti, è il mezzo per testimoniare l'amore al Profeta che è, tradizionalmente, l'Amato di Dio (*Habîb Allâh*) per eccellenza, e questo atto, compiuto con sincerità, attira sul credente l'amore di Dio e del Profeta stesso.³⁰ A tutto questo fa eco un versetto coranico dove Dio incita il Profeta §: «Dì: *Se veramente amate Dio, allora seguitemi, Dio vi amerà e vi perdonerà i vostri peccati. Dio è Perdonatore Misericordiosissimo*» (Cor. 3:31).³¹

L'Islâm si è interrogato sul come sia possibile che, in cambio di ciò che appare come una piccola cosa richiesta ai credenti, Dio possa concedere simili favori. Alcuni sapienti hanno risposto che la ragione risiede nelle virtù che Dio ha riversato sul Profeta §,³² segno del Suo amore infinito per lui e per le creature che a loro volta gli testimoniano sinceramente il loro amore.

Altri si sono rimessi di buon grado alla Volontà ed alle Parole di Dio, espresse ad esempio nel seguente versetto: «*Ecco il Favore di Dio, che Egli accorda a chi vuole. Dio è l'Infinitamente vasto, l'Onnisciente*» (Cor. 5:54).³³

Le due risposte appaiono perfettamente compatibili tra loro, poiché esprimono modi diversi di considerare una medesima realtà.

A fronte di simili promesse di doni per chi pratica la *tasliya* è logico attendersi delle complementari minacce di sventure per chi la invece la trascura volontariamente, le quali sono pur sempre un altro mezzo per spingere il servo ad una azione che offra a Dio un'ulteriore possibilità di esercitare la Sua Misericordia.

²⁹ Tirmidhî, *Sunan*.

³⁰ Cfr. P. Urizzi, *La Via Muhammadiana*, p. 150.

³¹ Le virtù connesse alla *tasliya* vengono riportate a decine. Per degli esempi di elenchi compilati dai sapienti v. Kabbani, *Encyclopedia of Islamic Doctrine*, 7 (che lo riporta da Sakhâwî, *Al-qawl al-badî'*) e M. Bin Alawi, *The Invocation of Blessings and Peace* (che riporta da Ibn al-Qayyim al-Jawziyya e Ibn Hajar al-Haytamî) [v. Bibliografia web].

³² Cfr. ad esempio *The Virtues of Hadhrat Muhammad*, e *Excellence of sayyiduna rasoolullah* [v. Bibliografia web].

³³ Cfr. anche «*Dio sceglie chi vuole per la Sua Misericordia! Dio è il Padrone dell'immenso favore*» (Cor. 2:105), e «Dì: *“In verità la Grazia è nelle mani di Dio che la dà a chi vuole. Dio è Immenso, Sapiente*» (Cor. 3:73).

L'Inviato di Dio ha detto: «L'avaro è colui davanti al quale io sia menzionato senza che egli preghi su di me».³⁴

«Possa affondare nella polvere il naso dell'uomo alla cui presenza io sia menzionato e non preghi su di me».³⁵

«Chiunque si dimentica di pregare su di me, si dimentica la Via che conduce al Paradiso».³⁶

«In una certa occasione l'Inviato di Dio ha detto: “Quando salii sul secondo scalino del pulpito, l'angelo Gabriele disse: ‘Che la disgrazia discenda su colui che ode il tuo nome e non invoca le benedizioni divine su di te’. ‘A questo risposi: *Âmîn*’”».³⁷

«Se della gente siede in un'assemblea nella quale essi non ricordano (o menzionano) Dio né invocano le benedizioni divine sul loro Profeta §, ciò sarà per loro una causa di tormento (nel Giorno del Giudizio). Voglia Iddio punirli oppure perdonarli».³⁸ È basandosi su quest'ultima tradizione che, come abbiamo visto precedentemente, alcuni sapienti deducono l'obbligo di menzionare Dio e di invocare le benedizioni divine sul Profeta §, perchè se consideriamo le parole “causa di tormento” nel senso di tormento del Fuoco o qualunque altro castigo, è ovvio che una punizione si applica solamente quando viene omesso un atto obbligatorio oppure quando viene commesso un atto illecito, ed in questa tradizione sia la menzione di Dio che l'invocazione delle benedizioni divine sul Profeta appaiono obbligatorie.³⁹

Un'altra importante ragione per la quale si devono incessantemente invocare le benedizioni sul Profeta è che queste sono una condizione necessaria affinché venga accordata risposta alle suppliche. «L'Inviato di Dio udì un uomo fare delle invocazioni senza glorificare (*lam yamjid*) Iddio Altissimo e senza invocare le benedizioni (*lam yusalli*) sul Profeta. L'Inviato di Dio commentò: “Andava di fretta costui!”. Poi disse, a lui oppure a qualcun altro: “Quando uno di voi si mette a pregare (*idhâ sallâ ahadukum*), cominci col lodare (*tamhîd*) il suo Signore, che sia Esaltato, e col tesserne gli elogi (*thanâ'*), quindi invochi le benedizioni sul Profeta, e dopo preghi (*yad'û*) per quel che vuole”».⁴⁰ Celebre in proposito è il detto di 'Umar: «Le

³⁴ Tirmidhî, *Sunan*.

³⁵ Tirmidhî, *Sunan*.

³⁶ Bayhâqî, *Shu'ab al-îmân*.

³⁷ Bukhârî, *Sahîh*.

³⁸ Tirmidhî, *Al-jâmi' al-sahîh*.

³⁹ Cfr. Sakhâwî, *Al-qawl al-badî'*.

⁴⁰ Abû Dawûd, *Sunan*, e Tirmidhî, *Sunan*.

suppliche (*du‘â*) rimangono sospese tra cielo e terra senza salire fino a che non vengono recitate le invocazioni (*salât*) sul Profeta». ⁴¹

In concreto, la pratica della *tasliya* consiste nel pronunciare, verbalmente o mentalmente, oppure nello scrivere, una frase la cui formulazione varia a seconda di diversi fattori. Semplificando un po' possiamo distinguere tre tipi principali: le eulogie, la *salât Ibrâhîmiyya*, il *dhikr* supererogatorio.

Le eulogie sono quelle espressioni utilizzate per accompagnare la menzione del Profeta quando viene nominato in un discorso o in uno scritto, da chi parla e da chi ascolta (o scrive). Tra le formule più comuni vi sono:

- '*alayhi-s-salâtu wa-s-salâm*, su di lui la preghiera e la Pace (di Dio).

- *sallâ ‘Llâhu ‘alayhi wa sallam wa ‘alâ âlihi*, “che Dio preghi su di lui e gli doni la Pace e (altrettanto) sulla sua Famiglia”, talvolta abbreviata in *sallâ ‘Llâhu ‘alayhi wa sallam*, sebbene la versione che include la Famiglia sia più corretta.

La *salât Ibrâhîmiyya* viene recitata nelle preghiere cinque preghiere canoniche quotidiane ed in quelle supererogatorie che ad esse solitamente si accompagnano. La sua formulazione, seppur con diverse varianti, è fissata nei suoi elementi fondamentali dai detti del Profeta §. Ad esempio: «O Dio! Fai scendere la Tua Grazia su Muhammad e sulla Casa di Muhammad, così come hai fatto scendere la Tua Grazia su Abramo e sulla Casa di Abramo. E benedici Muhammad e la Casa di Muhammad, così come hai benedetto Abramo e la Casa di Abramo. In verità, Tu sei (o Dio), in tutto l’Universo, il Molto lodato, il Glorioso». ⁴²

Il *dhikr* supererogatorio ha storicamente ammesso, rispetto alle due situazioni precedenti, una maggiore libertà di espressione, pur conservando la struttura di base dell’invocazione più elementare *Allâhumma salli ‘alâ Muhammad*, “O Dio prega su Muhammad”. ⁴³ Certe formule si sono

⁴¹ Tirmidhî, *Sunan*. Alcuni autori ne trasmettono una variante con una linea di trasmissione che risale fino al Profeta §.

⁴² Muslim, *Sahîh*. «Vi sono molte versioni di questa *tasliya*, riportate dai diversi Compagni, che saranno anche i primi ad elaborare nuove formule per invocare sul Profeta la grazia e la benedizione divine (cfr. *Al-Shifâ*, del Qâdî ‘Iyâd, ‘Ammân, 1986, II, pp. 160-162; trad. ing. a c. di A. Bewley, *Muhammad, Messenger of Allah*, Granada, 1991, pp. 256-259)». Cfr. Urizzi, *L’Islam: un mondo in preghiera*, pp. 117-118.

⁴³ Alcuni ‘*ulamâ*’ specificano che in riferimento all’Inviato di Dio *salât* e *salâm*, salvo alcuni casi particolari, non debbono venir pronunciati disgiuntamente.

sviluppate a partire dalla *Ibrâhîmiyya*, mentre altre celebrano direttamente la realtà spirituale del Profeta §.⁴⁴ «Alcune di queste *Salawât* vennero perfino ricevute per ispirazione divina o trasmesse nel corso d'una visione dallo stesso Profeta a qualche Santo della sua Comunità».⁴⁵

Come è stato osservato, «Non vi è quasi grande maestro che non abbia composto una o più *Salawât* sul Profeta §. Quelli che si son dedicati con costanza alla sua pratica, arrivando a recitarla anche migliaia di volte al giorno, hanno beneficiato della visione del Profeta nei loro sogni e, alcuni rari eletti, anche allo stato di veglia. Alcuni sono arrivati al punto da essere stati da lui formati e istruiti sia interiormente che esteriormente,⁴⁶ ed è il Profeta stesso che li ha condotti lungo le tappe del sentiero spirituale fino a che sono pervenuti alla Verità suprema ed alla contemplazione della Bellezza divina».⁴⁷

La menzione nella *salât* della Famiglia è importantissima. Intanto perché il Profeta stesso l'ha inclusa nella *salât Ibrâhîmiyya*; inoltre ha detto: «Quando fate *salât* su di me, estendete», nel senso di includere la sua Famiglia. E Abû Bakr ha detto: «Osservate il rispetto dovuto a Muhammad attraverso la sua Famiglia»⁴⁸.

In merito al significato di “Famiglia di Muhammad”, nell’accezione più ampia designa l’intera Comunità.⁴⁹

In senso più stretto, «la sua Famiglia significa i pii (*atqiya'*) della sua Comunità».⁵⁰ Jazûlî riporta: «Venne chiesto all’Inviato di Dio: “Qual è la famiglia di Muhammad che ci viene ingiunto d’amare, di onorare e di trattare con devozione?”. Rispose: “Coloro che ascoltano e compiono i loro doveri, chiunque crede in me e mi è fedele”. Venne chiesto: “E da quali segni li riconosceremo?”. Disse: “Il provare per me un amore più grande di

⁴⁴ Per una breve raccolta di invocazioni sul Profeta si veda P. Urizzi, *L'Islam: un mondo in preghiera*, pp. 119-123.

⁴⁵ Cfr. P. Urizzi, *L'Islam: un mondo in preghiera*, p. 123.

⁴⁶ La formazione (*tarbiya*) interiore riguarda la conformità degli stati del cuore a quanto richiesto dalla Fede; quella esteriore la conformità alla Legge degli atti delle membra.

⁴⁷ Cfr. P. Urizzi, *L'Islam: un mondo in preghiera*, p. 122.

⁴⁸ Bukhârî, *Sahîh*.

⁴⁹ Cfr. Eva de Vitray-Meyerovitch, *La prière en Islam*, p. 86.

⁵⁰ Cfr. Ismâ'îl Haqqî, *Tafsîr rûh al-bayân*, s.v. versetto 33:56.

ogni altro amore, essendo interiormente occupati a ricordarsi di me, in subordine al solo ricordo di Dio”». ⁵¹

Furono proprio i musulmani più devoti che, spesso basandosi sul seguente detto profetico, vollero scorgere nell’invocazione delle benedizioni sul Profeta una Via di elezione che conduce a Dio: «Quand’era passato un terzo della notte, l’Inviato di Dio soleva levarsi a dire: "Gente! Ricordatevi di Dio: è arrivato il primo squillo di tromba, cui segue il secondo!, è arrivata la morte, con quel che porta con sè; è arrivata la morte, con quel che porta con sè!". Chiesi: "Inviato di Dio, multiplico la mia preghiera su di te; ma quanto della mia *salât* dedicherò a te?"; "Quella che vuoi", rispose; "Un quarto?", insistetti; "Quanto vuoi; ma se aumenti, sarà meglio per te"; "La metà?", tornai a chiedere; "Quanto vuoi; ma se aumenti, sarà meglio per te", fu ancora la risposta; dedicherò a te tutta la mia *salât*?", dissi; ed egli: "Allora le tue necessità saranno soddisfatte e ti saranno perdonati i tuoi peccati"». ⁵²

Questa «È la via dei santi che vivono assorti nella recitazione del Corano e nell’invocazione delle benedizioni: quando parlano, è per ripetere la Parola di Dio, non la loro; quando invocano Dio, è in favore del Suo Beneamato, non di se stessi». ⁵³

Il sapiente di Mecca, Abû ‘l-Baqâ’ al-‘Ujymî (m. 1702) ha detto: «Il fondamento di questa Via [la *tarîqa Muhammadiyya*] consiste nel fatto che l’intimità dell’essere di colui che vi si è incamminato è assorbita nella visione della Forma del Profeta – che la Grazia le Pace divine siano su di lui! – mentre esternamente egli imita con ardore il Profeta nella parola e nell’azione, mantiene occupata la propria lingua con la *tasliya* [l’invocazione delle benedizioni divine sul Profeta], e si vota a lui in ogni momento, nell’isolamento come tra la gente, fino a che la venerazione del Profeta giunge a dominare il suo cuore e pervade tutto il suo essere, al punto che gli basta solamente udire il nome del Profeta per iniziare a tremare, ed il suo cuore è sopraffatto vedendolo quando le sembianze del Profeta si presentano alla sua vista interiore. [...] Poi Dio lo avvolge con la Sua clemenza, esternamente ed interiormente. Successivamente, egli vedrà il Profeta in

⁵¹ Jazûlî, *Dalâ’il al-khayrât*.

⁵² Tirmidhî, *Sunan*.

⁵³ L. Omar, *Introduction*, in Nabahânî, *L’invocation de grace*, p. 19.

molti sogni, dapprima mentre dorme, ed in seguito inaspettatamente nel dormiveglia. Infine, egli lo vedrà in stato di veglia».⁵⁴

Questa profonda concentrazione sul Profeta non avviene a scapito del ricordo di Dio come potrebbe apparire, tutt'altro. «L'attenzione per la *sunna* e l'attaccamento rivolto alla figura del Profeta comporta delle ripercussioni in ogni ordine di realtà; spesso, per la *Tarîqa Muhammadiyya*, il fine ultimo sembra essere "confinato" più a realizzare la "visione" del Profeta e la prossimità con lui, che non la Prossimità a Dio e l'estinzione in Lui, scopo della Via secondo i testi del sufismo cosiddetto "classico"⁵⁵. La differenza è solo apparente poiché – anche se ciò non viene esposto in modo evidente – in base alla dottrina che fa della realtà metastorica del Profeta, la *Haqîqa Muhammadiyya*, il primo grado creaturale della teofania divina (*al-tajallî al-awwal*) ed il "luogo" della manifestazione dei Suoi Nomi ed Attributi, l'unione con essa è, in realtà, il più alto grado di Prossimità a Dio e la visione della sua essenza il mezzo tramite cui, come in uno specchio, possiamo contemplare il Suo Volto⁵⁶».⁵⁷

⁵⁴ Citazioni tratte da Radtke, *Ibriziana: Themes and Sources of a Seminal Sufi Work*, e da R.S. O'Fahey, *Enigmatic Saint: Ahmad ibn Idris and the Idrisi Tradition*, <http://riyada.blogspot.com/2007/03/safiyy-al-din-al-qushashi.html> La morte del Profeta «significa solamente che egli non è più visibile a tutti gli esseri umani, sebbene egli mantenga le sembianze che possedeva prima della propria morte ed appaia contemporaneamente in diversi luoghi; egli appare in sogno od in stato di veglia a coloro che egli favorisce in modo particolare» (Aboun-Nasr, *The Tijaniyya*, London, 1965, p. 31, nota, 11, che cita 'Umar al-Futi, *Rimâh hizb al-Rahîm*, Cairo, 1927, I, 221, stampato in margine a 'Alî Harâzim, *Jawâhir al-ma'ânî*, Cairo, 1927, 2 voll.).

⁵⁵ È per questo motivo che si è parlato al riguardo di neo-sufismo. Secondo il Trimmingham (op. cit., p. 106), per queste Vie «lo scopo del *dhikr* era l'unione con lo spirito del Profeta, piuttosto che l'unione con Dio, un cambiamento che andava a modificare le basi stesse della vita mistica».

⁵⁶ Cfr. P. Urizzi, *La visione teofanica secondo Ibn 'Arabî*, pp. 29-35.

⁵⁷ Urizzi, *La Via Muhammadiana*, p. 148.